

АВТОНОМНАЯ НЕКОММЕРЧЕСКАЯ ОБРАЗОВАТЕЛЬНАЯ ОРГАНИЗАЦИЯ

«ПЕТЕРБУРГСКИЙ ИНСТИТУТ ИУДАИКИ»

Исторический факультет

А.А. Аминева

**Еврейская религиозная традиция в среде русских
кантонистов. Опыт противостояния.**

Выпускная квалификационная работа

Научный консультант –

С. И. Иванов

Санкт-Петербург

2012

Содержание

Введение.....	3
Глава I. Введение Рекрутской повинности и регламентирующие ее нормативные акты.....	5
Глава II. «Выкrestы» и «оставшиеся в своей вере».....	15
Глава III. Миссионерское давление на кантонистов из евреев.....	25
Глава IV. Солдатские песни, как показатель устройства быта в русской армии.....	32
Заключение.....	39
Список литературы и источников.....	42
Приложение.....	44

Введение.

В России наименование «кантонисты» впервые появилось в 1805 и сохранялось до 1856 г. Начало было положено ещё Петром Великим с учреждением (в 1721 г.) гарнизонных школ при каждом гарнизоне (полку) на 50 человек солдатских детей, для обучения их грамоте и мастерствам. Дальнейшее развитие эти школы получили в 1732 г.; число учащихся было доведено до 4 тысяч. В школы поступали солдатские дети от 7 до 15-летнего возраста. Все они сначала обучались грамоте, а затем более способные — артиллерии и фортификации, или пению и музыке, или письмоводству, или слесарному мастерству; менее способные — столярному, кузнечному, сапожному и другим ремёслам. По достижении 15 лет способнейшие оставались в школах ещё на 3 года для усовершенствования; остальные назначались на службу в войска. В 1758 г. повелено было причислить к военному ведомству и распределить по гарнизонным школам всех солдатских детей. В 1798 г., одновременно с учреждением в Петербурге военно-сиротского дома, гарнизонные школы были переименованы в военно-сиротские отделения, на 16 400 воспитанников.

В 1805 г. последовала их реорганизация, причём всем солдатским детям было присвоено наименование кантонистов. В 1824 г. военно-сиротские отделения поступили в ближайшее заведование главного начальника военных поселений, графа Аракчеева, а два года спустя были преобразованы в роты и батальоны военных кантонистов. В течение всего царствования императора Николая I число этих учреждений и их воспитанников постоянно увеличивалось. Наряду с ротами и батальонами, где обучали только грамоте, мастерствам и фронту, разновременно появились специальные школы кантонистов: аудиторская, артиллерийская, инженерная, военно-медицинская, школа топографов и др.; общее количество воспитанников достигло 36 тыс. Затем в 1826 году выходит уже николаевский указ о кантонистах.

Цель моей работы: узнать, соблюдалась ли традиция, и как она изменялась в среде кантонистов вследствие миссионерского давления и изменения привычного еврейского уклада и еврейской среды на враждебную христианскую. А также рассмотреть статистические данные о количестве согласившихся перейти в православие и оставшихся в своей вере.

В моей работе используются законодательные акты о евреях в Российской империи из полного собрания законов Российской империи, архивные и фольклорные данные.

Глава I. Введение Рекрутской повинности и регламентирующие ее нормативные акты.

В 1826 году Николай I приказал подготовить проект указа о воинской повинности для евреев, который был отличен от общего указа о рекрутах. Для того чтобы предотвратить подписание и введение в действие указа, воспринимавшегося как «гзейра» (бедствие, ниспосланное свыше), еврейские общины и их лидеры предпринимали всевозможные действия: объявляли строжайшие посты, устраивали молебны на кладбищах, трубили в шофар, призывали души праведников заступиться за них перед Всевышним. Наряду с этим они прибегали и к другому достаточно традиционному и, как казалось, действенному способу: сборам значительных средств для подкупа правительственных чиновников. Об этом сохранились свидетельства чиновника первого отделения канцелярии Министерства внутренних дел, где разрабатывались детали введения воинской повинности для евреев – О. А. Пржецлавского. Он сообщает о 20 тыс. рублей, полученных будто бы сенатором Н. Н. Новосильцевым, которому предложено было заняться разработкой законопроекта. «Государь не делал из этого тайны: все знали и рассуждали о предстоящей рекрутчине евреев. Последние давно уже знали о том, что для них готовится, и имели в Петербурге своих агентов для того, чтобы удар отворотить или по крайней мере отсрочить *ad calendas Graecas*» (до греческих календ, т. е. – никогда. – А. Л.)¹. Известен также рассказ о взятке «за молчание» в размере 200 тыс. рублей, будто бы данной члену Государственного совета адмиралу и графу Н. С. Мордвинову. С. М. Дубнов отмечал, что сходство этих показаний «свидетельствует о наличии подкладки во всем этом деле. Сведения из еврейских источников должны установить, какая доля правды содержится в сообщениях русских чиновников и слухах из бюрократических сфер»². Публикуемые документы,

¹ Ципринус (О. Пржецлавский). Калейдоскоп воспоминаний. 1811–1871 // Русский архив, 1872. С. 1752–1753.

² Дубнов С. Как была введена рекрутская повинность для евреев в 1827 г.// Еврейская

состоящие из переписки различных должностных лиц империи, касающиеся тайного сбора евреями денег, отложились в фонде высшего органа политического сыска в империи Третьего отделения собственной Его Императорского Величества канцелярии³. Эти документы свидетельствуют о том, что и после обнародования указа о рекрутском наборе евреи продолжали надеяться на его отмену. Из документов предстает картина массового участия евреев Волынской, Подольской, Минской губерний, Полтавы, Кременчуга, Николаева, Херсона, Чигирина и других мест в сборе средств с целью отвести рекрутчину. В этой деятельности – которая так и не привела ни к каким результатам – участвовали представители экономической и духовной элиты, в том числе и такие видные духовные лидеры своего времени, как хасидский цадик Мотл Тверский из Чернобыля, овручский раввин Авроом-Дов и бердичевский раввин Ицхок Айзик Раппопорт.

Вот этот указ:

153. – Августа 26 . Именной, данный Сенату. –

О обращении евреевъ къ отправленію рекрутской повинности въ натурѣ, съ отмѣною денежнаго съ нихъ сбора, вмѣсто отправленія оной положеннаго.

Считая справедливымъ, чтобы рекрутская повинность къ облегченію Нашихъ вѣрноподданныхъ уравнена была для всѣхъ состояній, на коихъ сія повинность лежитъ, Повелѣваемъ:

1. Обратить Евреевъ къ отправленію рекрутской повинности въ натурѣ.
2. Сборъ денежный на нихъ, вмѣсто общей повинности сей положенный, отмѣнить.
3. При приѣмѣ съ нихъ рекруты наблюдать правила, для сего

старина. 1909. Вып. IV. С. 265.

³ Локшин А. «О еврейском раввине еврее Айзике, собиравшем с евреев деньги для депутатов еврейских, находящихся в Петербурге».

только набора изданный и у сего прилагаемыя.

Мы увѣрены, что образованіе и способности, кои приобрѣтутъ они въ военной службѣ, по возвращеніи ихъ из оной, послѣ выслуги узаконенныхъ лѣтъ, сообщатся ихъ семействамъ, для вящей пользы и лучшаго успѣха въ ихъ осѣдлости и домашнемъ хозяйствѣ. (В. П. С. З., т. II, № 1,329).⁴

В этом указе упраздняется возможность отправлять рекрутскую повинность деньгами евреям – налогоплательщикам как было до этого. Для выполнения этого указа административно – полицейское право было дано Кагалам, основным традиционным институтам внутреннего управления еврейскими общинами. С этого момента Кагал должен был отвечать за набор рекрутов и малолетних кантонистов. До появления рекрутского устава «власть Кагала распространялась только на материальные интересы еврейского населения»⁵. Также государство считало это способом «улучшить» еврейские общины, считая их «отсталыми и недоразвитыми, нуждающимися в улучшении», как считает Йоханан Петровский – Штерн.⁶ Служба в армии должна была помочь и улучшить их способности в хозяйстве и профессиональных занятиях, по мнению государства. Также как говорится в указе, существуют определенные правила.

154. – Августа 26. Уставъ рекруской повинности и военной службы Евреевъ. -

II. О способѣ исправленія рекрутской повинности Евреями.

⁴ Леванда В. О. «Полный хронологический сборник законов и положений, касающихся евреев, от уложения царя Алексея Михайловича до настоящего времени, 1649-1873 г.» СПб, 1874 стр. 192.

⁵ Флисфиш Э. «Очередные Книги» и Кагал. «Бунт» в Сатвро-Константиновке / «Кантонисты».

⁶ Петровский – Штерн Й. «Евреи в русской армии» стр. 44

«...»

§ 8. Евреи, представляемые обществами при рекрутских наборах, должны быть отъ 12 до 25 лѣтъ.

§ 9. Моложе 12-ти и старѣе 25-ти лѣтъ не представляются и не принимаются при наборахъ.

§ 10. При свидѣтельствѣ Евреевъ отъ 12 до 18 летъ, требуется только, чтобы они не имѣли никакой болѣзни и недостатковъ, несовмѣстныхъ съ военною службою.

Единственной причиной не зачисления в школу могла быть болезнь, делавшая не пригодным для военной службы («требуется только, чтобы они не имѣли никакой болѣзни и недостатковъ, несовмѣстныхъ съ военною службою»). Следовательно, к еврейским детям предъявлялся минимум требований, в отличие от взрослых призывников, и если учесть, что евреев призывали от 12-ти до 25ти лет, в то время как остальных от 18-ти до 25-ти, то это можно рассматривать как основное противоречие устава. Нельзя рассматривать этот устав только с точки зрения попытки уравнивать в правах все сословия, учитывая разницу условий службы.

«...»

§ 12. Въ такомъ случаѣ, когда недостатокъ надлежащихъ свѣденій даетъ сомнѣніе о лѣтахъ, оное рѣшится мнѣніемъ Рекрутскаго Присутствія.⁷

Таким образом, по правилам рекрутского набора евреи – кантонисты попадали в кантонистские школы в 12 лет, хотя на самом деле, в кантонисты часто попадали и в 6, и в 7, и в 8 лет. Из христиан в эти школы попадали солдатские дети, приписанные к военному ведомству, хотя еврейских мальчиков брали из всех семейств, чтобы набрать нужное по призыву количество. Также пребывание в кантонистской школе не засчитывалось в срок 25-ти летней службы.

⁷ Там же. Стр.193.

III. О росписаніи рекрутской повинности между Евреями.

§ 13. Евреи въ каждой Губерніи исправляютъ рекрутскую повинность обществами отдѣльно одно отъ другаго и независимо отъ Христіанъ.⁸

Это значит, что количество при наборе евреев и христиан считалось и контролировалось отдельно. Согласно манифесту «О сборе во всем Государстве с 500 душ по два рекрута»

V. – Обь очереди и очередныхъ книгахъ.

§ 36. Вообще Евреи исправляютъ рекрутскую повинность по очереди; для сего.

§ 37. Въ каждомъ Еврейскомъ обществѣ должна быть очередная книга, въ которую записываются всѣ принадлежащія къ оному семейства, по данной формѣ.*

§ 38. Очередныя книги дѣлаются каждые три года по дѣйствительному числу Евреевъ, къ обществу приписанныхъ и рекрутской повинности подлежащихъ.

§ 39. Общество в теченіи 3 лѣтъ отмечаѣт въ своей очередной книгѣ всякую прибыль и убыль дѣйствительнаго числа таковыхъ Евреевъ.

Примѣчаніе – Прибыль и убыль здѣсь разумѣется происходящая отъ приписки Евреевъ къ обществамъ на законномъ основаніи изъ другихъ уѣздовъ или отъ перехода мѣщанъ въ купеческое состояніе и купцовъ въ мѣщанское.

§ 40. Общества всякой разъ представляютъ по одному экземпляру очередной въ Казенную Палату.

§ 41. Казенная Палата повѣряетъ полученную отъ общества очередную книгу съ ревизскими сказками и съ дѣлами, и если найдетъ въ нихъ упущенія,

⁸ Там же. Стр.194.

то немедленно принимает мѣры, чтобы она была поправлена.

§ 42. Такимъ же образомъ она наблюдаетъ, чтобы въ теченіи 3 лѣтъ были дѣлаемы вѣрныя отмѣтки о прибыли и убыли.⁹

Евреи в каждой губернии несли рекрутскую повинность «обществами» отдельно друг от друга и независимо от христиан. Обществом считались все евреи, приписанные к какому либо городу с местечками, и если при наборе оставались пригодные для следующего набора рекруты, то такие «остатки» объединялись так, чтобы из них могли происходить полные участки для следующего набора. Так как евреи несли рекрутскую повинность по очереди, то в каждом обществе должна была быть «Очередная книга» (см. § 37). Книги должны были предоставлять каждые три года в Казенную Палату, а в течение этих трех лет они должны были пополняться и изменяться по прибыли и убыли вследствие «приписки евреев к обществам на законном основании из других уездов», а также вследствие перехода из мещан в купеческое состояние и наоборот. Казенная Палата занималась проверкой действительности данных и наблюдением за вносимыми изменениями в Очередные книги.

Были и освобожденные от воинской повинности категории людей. К ним относились «купцы всех трех гильдий, на общем основании, раввины, представившие свидетельства о своем званіи, а впоследствии освобождались и члены созданных еврейских сельскохозяйственных колоний»¹⁰. Но при этом не освобождались дети раввинов, а также цадики, магида (проповедники), сойферы (переписчики) и шойхеты (резники).

VI. – О личныхъ обязанностяхъ Евреевъ.

«...»

§ 53. Если кто въ очередномъ семействѣ дѣлаетъ себѣ поврежденіе для избѣжанія военной службы: то обращается въ оную безъ зачета, и сверхъ сего

⁹ Там же. Стр. 195*, см. приложение.

¹⁰ Флисфиш Э. «Кантонисты».

въ томъ же семействѣ берется другой рекрутъ способный, преимущественно малолѣтний по распоряженію Начальства¹¹

Этот параграф только подтверждает, что об уравнивании прав речи быть не могло. В случае причинения вреда своему здоровью для уклонения от службы, солдат даже не пригодный уже к службе все равно зачислялся, но не засчитывался в необходимое количество набора, и мало этого, его семья должна была отдать еще одного рекрута, преимущественно младшего - для зачисления в кантонисты.

IX. – О присягѣ

§ 70. Евреи малолѣтние, т. е. до 18 лѣтъ, принимаются безъ присяги, и даютъ оную, при первой возможности, по поступленіи въ дѣйствительную военную службу.

Это значит, что кантонисты не давали присяги до 18 лет, т. е. до поступления на службу в 18лет.

X. – О распредѣленіи Евреевъ, принимаемыхъ для военной службы.

§ 74. Евреи малолѣтние, т.е. до 18 лѣтъ, обращаются въ заведенія, учрежденныя для приготовленія къ военной службѣ.

В этом параграфе говорится о зачислении детей до 18 лет в кантонистские школы, при этом отправляли детей так, чтобы места их службы были максимально отдалены от «черты оседлости», чтобы пресечь поддержку оказываемую другими еврейскими семьями.

Все кантонистские школы, разбросанные по Российской империи, имели одно и то же устройство. Каждая состояла из 4 рот по 300 воспитанников в каждой. Рота делилась на 4 капральства, а капральство — на десятки. Ротой командовал командир в чине капитана. Помощниками ротного

¹¹ Леванда В. О. «Полный хронологический сборник законов и положений, касающихся евреев, от уложения царя Алексея Михайловича до настоящего времени, 1649-1873 г.» СПб, 1874 стр. 196

были фельдфебель и 4 капральных. Кроме них в роте было 20 ефрейторов, 20 вице-ефрейторов и около 100 дядек.¹²

Батальонные школы для старшего возраста состояли из 3 классов: нижнего, среднего и верхнего. Каждый из этих классов имел два отделения. Для старших кантонистов день начинался в 5 часов 30 минут. Такой ранний подъем после 4—5 часов сна, после невероятного физического и морального напряжения предыдущего дня.

XIII. – О преимуществах, военно – служащимъ Евреямъ даруемыхъ.

§ 90. Дѣйствительная служба малолѣтнихъ Евреевъ въ отношеніи къ праву на увольненіе отъ оной, считается съ 18 лѣтъ ихъ возраста.

Примеѣчаніе. Евреи, не получившіе посредствомъ военной службы права на гражданскую, не принимаются въ оную и не признаются въ оной ни въ какомъ случаѣ, пока будутъ оставаться въ своей вѣрѣ.

Действительная служба является основным видом воинской службы, заключающейся в исполнении установленной законом воинской повинности, в течение определенных сроков, в то время как гражданская служба, которую можно вести взамен действительной, отличается более гибким уставом и лучшими условиями. Из § 90 следует, что действительная служба у кантонистов начинается в 18 лет и право на переход в гражданскую появляется соответственно в 18, при этом для нужно иметь право на переход, в противном случае это является невозможным, кроме как в случае изменения вероисповедания.

XIV. – О обрядахъ вѣры между военнослужащими Евреями.

§ 91. Военнослужащіе Евреи во всякое время, свободное отъ службы, могутъ исполнять всякіе обряды по ихъ вѣрѣ, позволяемые общими законами Государства о терпимыхъ вѣрахъ, и Начальство наблюдаетъ строго, чтобы

¹² Флисфиш Э. Устройство кантонистских школ, их быт. / «Кантонисты»

никто не дѣлалъ имъ никакого препятствія нареканія.

Но вопреки разрешению, например, «Суточное расписание жизни кантониста-поселянина было составлено самым подробным образом: столько - то минут отводилось на одевание и молитву, столько-то времени на обед и ужин, на сон и т.д. И хотя на сон было отведено 8 часов, военные занятия и работа по хозяйству отнимали больше времени, чем было установлено для них расписанием.»¹³ Живя в таком темпе у воспитанников почти не оставалось ни сил, ни времени на сохранение традиций и поддержания привычного религиозного уклада.

«Наряду с ротами и батальонами, где обучали только грамоте, мастерствам и фронту, одновременно появились специальные школы кантонистов: аудиторская, артиллерийская, инженерная, военно-медицинская, школа топографов и другие. Общее же количество воспитанников в которых составляло 40 тысяч человек. Другими словами, на протяжении 30 лет евреи представляли собой костяк вооруженных сил Российской империи — основу ее наиболее технически оснащенных родов войск (вот откуда она пошла то, неугомонная израильская военщина)¹⁴».

Рекрутский устав требовал от общины только рекрутов, делая большим количеством не выполнимых условий и требований, прописанных в уставе, практически невозможным заменить воинскую повинность выплатой денег.

На основе даже приведенных указов можно прийти к выводу, что их введение было вызвано не только не желанием уравнивания сословий или это была не главная цель. Эти указы скорее отражают желание сократить и ассимилировать еврейское население. Одним из главных требований, отличавших набор еврейских от христианских рекрутов было то, что еврейских рекрутов требовали от 12 до 25, в то время, как христианских от 18 до 35.

Фактически военной службе российских евреев был придан характер

¹³ Флисфиш Э. «Кантонисты» Устройство кантонистских школ, их быт.

¹⁴ Кантонисты, или они сражались за Родину

некой «воспитательной меры». Служба в рядах Русской армии должна была искоренить в евреях так называемый «иудейский фанатизм» и, по возможности, иметь своим результатом склонение евреев-солдат к переходу в Христианство (желательно, в Православие). В соответствии с этими негласными установками, «Устав рекрутской повинности и военной службы евреев» 1827 г. создал для евреев достаточно тяжелые условия несения военной службы¹⁵.

¹⁵ Акунов В. «Евреи в русской армии и унтер Трумпельдор».

Глава II. «Выкресты» и «оставшиеся в своей вере».

За полтора года прошедших с первого призыва, на службу поступило 1862 еврея-кантониста. Из них согласилось принять крещение 125 человек, т. е. 6,6% (см. таблицу). Число оказалось столь ничтожным, потому что напор «дядек» и фельдфебелей не были частью заранее продуманного плана, а, кроме того, в конце 1820-х годов еще не существовало плана отправления евреев – кантонистов дальше от черты оседлости, администрация не продумала, к каким последствиям приведет их общение с местными общинами.

О числе рекрутов из евреев, принявших христианскую веру к январю 1829 г.

Батальоны	Из каких губерний	91 наб ор	92 наб ор	93 наб ор	Итого	Всего	Принятых православие
Смоленский	Витебская	62	31	93	93	248	36,2
	Могилевская	150	5		155		
Рижский	Лифляндия	1			396	412	40,6
	Курляндия	6	9				
	Витебская	97	130	169			
Витебский	Минская	60	80		140	140	31,6
Псковский	Гродненская	59	76		135	201	12. 10. 4
	Белостокская	32	34		66		
Киевский	Киевская	61	41		102	584	1

	Черниговс- кая	15	21		36		
	Волынска я	210	236		446		
Херсонск ий	Херсон- ская	4	13	8	25	272	5
	Подоль- ская	179	62	6	247		
Екатерино с - лавский	Екатерино - славская	5					
Итого		941	738	183	1862		125

Источник: РГВИА. Ф. 405. Оп. 2. Д. 1662. Л. 1 – 2.

Из семи батальонов к 1829 г. (см. таблицу), пять базировались в самой черте оседлости, а еще два очень близко. Например, количество крещеных в Киевском, Херсонском и Екатеринославском батальонах (находились в черте оседлости) – наименьшее, при этом в Псковском и Смоленском батальонах (находились за чертой оседлости), число принявших крещение – вдвое больше, чем в предыдущих, (в Псковском – 13%, в Смоленском – 15,2%, в Рижском – 11%).

Часто данные не соответствовали правде, например «командир Витебского батальона, где выкресты составляли 26%, либо по ошибке, либо непреднамеренно приписывал выкрестов из лютеран и католиков к выкрестам из евреев и получал в результате высокий процент крещений»¹⁶.

Можно предположить, что никаких прямых инструкций о миссионерской деятельности среди евреев в начале не поступало и учитывая, что цифры приведенные в докладах о крещении, как правило, содержали данные не только по еврейским выкрестам, я думаю, что в этом периоде первых призывов нельзя говорить о жестком миссионерском давлении.

Можно разделить миссионерскую компанию Николая I на несколько

¹⁶ Петровский – Штерн Й. Евреи в русской армии. - М., Новое литературное обозрение, 2003 стр. 120.

этапов.

К первому этапу можно отнести распоряжение Николая I летом 1829 г. : «Объявить Оберпрокурору Синода, дабы вообще священники, при батальонах военных кантонистов состоящие, были разрешены единожды раз навсегда. Кантонистов из евреев, объявляющих желание принять православную веру, крестить по обрядам церкви, не испрашивая впредь разрешения от духовного начальства»¹⁷. За миссионерскую деятельность священникам выдавался орден Святого Станислава, однако они не стремились крестить евреев. Без распоряжений сверху обязывающих их, священники не проявляли активности. «Тщетность принудительных мер в деле обращения евреев в христианство была очевидна многим представителям интеллигенции, офицерства и, по-видимому, части духовенства»¹⁸. Можно предположить, что это связано с тем, что крещенный или нет, еврей все равно воспринимался как что – то чужеродное, и это вызывало негативное восприятие. Священники не могли понять стремление Николая I к ассимиляции евреев и перевода их в христианство. Императору на стол клали рапорты (которые, кстати, он требовал ежемесячно) о количестве обращенных в православие кантонистах. На рапортах сохранились высочайшие резолюции: «очень мало», «весьма неуспешно», «недоволен малым успехом обращения в православие». Зато командиров, проявивших усердие, хвалил и награждал орденами и продвижением по службе.

Ко второй половине 1829 г. выкрестов стало больше: «В новообразованном Житомирском батальоне крещение приняло 33 кантониста из евреев. В Киевском добавилось еще шесть; в Черниговском – один; в Ревельском – девять, в Псковском – четыре»¹⁹.

После этого Николай I распорядился выдать по 25 рублей каждому

¹⁷ Там же. Стр. 121.

¹⁸ Амчиславский В. Л. Еврейские солдаты-вероотступники и православное Духовенство (1860–1870-е гг.).

¹⁹ Там же. Стр. 122.

еврею из принявших крещение. На этом первый этап можно закончить.

На следующем этапе в 1839 г. Николай I потребовал новый отчет о положении дел с кантонистами из евреев.

В таблицу были сведены данные как о состоянии дел на тот период, так и за прошедшие с 1827года.

Кантонисты из евреев, принявшие христианство к 11 июня 1839 г.

Название военного подразделения	Принявшие христианство (выкресты)	Оставшиеся в своей вере (евреи)
Петербургский батальон	9	11
Псковский полубатальон	15	106
Ревельский батальон	6	88
Воронежский батальон	402	244
Саратовский батальон	255	53
Симбирский батальон	24	15
Казанский батальон	105	989
Пермский батальон	136	132
Оренбургский батальон	63	934
Троицкий полубатальон	111	163
Верхнеуральский батальон	66	116
Омский батальон		26
Тобольский батальон		14
Томский батальон		7
Иркутский батальон		9
Красноярские учебные роты		1
2 – й учебный карабинерный полубатальон	24	91
3 – й учебный карабинерный полубатальон	64	10
4 – й учебный карабинерный полубатальон	114	10
Всего	1394	3019

Источник: РГВИА. Ф. 405. Оп. 5. Д. 3771. Л. 3 – 4.

Из этого документа следует, что к лету 1839 г. во всех подразделениях военных кантонистов состояло 4.413 кантонистов из евреев. Из этого количества две трети остались иудеями и отказались принять православие, а оставшаяся треть приняла православие и стала выкрестами. Из этого же документа, в Псковском, Казанском и Оренбургском батальонах евреев было в десять раз больше, чем выкрестов. В Пермском батальоне было почти поровну. В Воронежском и Саратовском батальонах, выкрестов насчитывалось в два – пять раз больше, чем оставшихся иудеями. В 3 – м и в 4–м карабинерных полубатальонах же, принявших православие было подавляющее большинство. Также сразу бросается в глаза отсутствие выкрестов в Сибирских батальонах (Омский, Тобольский, Иркутский, Красноярский). Возможно, для Николая было неожиданным соотношение евреев, не принявших православие и принявших, как 2:1, поэтому он потребовал более полный и детальный отчет о кантонистах из евреев за весь период с 1827 г.

Справка о численности военных кантонистов из евреев с начала призыва евреев в армию по 1 мая 1840 г. (составлена 23 мая 1840 г.)²⁰

Всего принято с 1827 по 1840	Приняло православие	Осталось в своей вере	К 1 мая налицо православных евреев	
15,050	5,328	9,722	1,336	3,331

Источник: РГВИА. Ф. 405. Оп. 5. Д. 4468. Л. 1 – 3

В основном данные этой справки подтверждают цифры предыдущей статистики, 61, 5% - остались в своей вере и 38, 5 % - приняли православие.

За период с 1827 по 1840 г. Убыло в армейские и резервные корпуса по распределению

²⁰ Петровский – Штерн Й. «Евреи в русской армии» - М., Новое литературное обозрение, 2003 стр. 125

Наименование военного подразделения	Число кантонистов, принявших православие	Число кантонистов, оставшихся в своей вере
Гвардейский корпус	5	8
Учебные, маршевые и саперные роты	1290	1540
Стрелковые батальоны	23	77
Музыкальные подразделения	7	15
Штабы резервных кавалерийских корпусов	43	94
Полки армии	884	762
Резервные дивизии	522	764
Рабочие команды	2	12
Внутренняя стража	88	228
Черноморская флотилия	0	180
Сигналисты варшавской телефонной линии	33	29
Батальоны военных кантонистов	11	39
Фельдшеры и школьники	111	46
Мастеровые	326	227
Оружейные и паровые заводы	257	190
Розданы военным поселянам	153	1778
В приказы общественного призрения	38	26
Розданы родственникам	3	13

Обращено в первоначальное состояние	2	9
Машинисты	1	4
Умерло	192	350
Бежало	2	
Каторжные работы по суду	1	
Всего	3992	6391
Итого	10383	

По данным таблицы можно сравнить, как распределяли иудеев и крещеных евреев. В действующую армию и в резервные полки за первое десятилетие кантонистских батальонов попало меньше кантонистов – выкрестов, чем некрещеных (1245 – выкрестов, 1548 – некрещеных). На более легкую службу – в музыканты и полковые штабы – некрещеных поступило вдвое больше, чем крещенных (7 – некрещеных, 15 – выкрестов). Также крещенных евреев чаще брали в ремесло и на подготовку к трудовой деятельности, но на профессиональный рост в последствии это не влияло. Немного было выкрестов в фельдшерах, мастеровых и оружейниках, однако все равно больше, чем некрещеных. Одной из привилегий для тех, кто согласился креститься, считалась возможность работать на оружейных заводах, иудеев туда вообще не брали, хотя насколько это можно считать привилегией, учитывая сложность работы на оружейном заводе, даже в сравнении со службой в кантонистских батальонах²¹.

Огромный перевес есть среди кантонистов – евреев в Черноморском флоте (0 против 180) возможно был вследствие более терпимого отношения Морского департамента к иудейской традиции. И здесь как пример положения во флоте можно привести то, что «Например, недавно В. Л. Амчиславский обнаружил в одном из списков кронштадтских моряков упоминание матроса 2-й статьи Лейбы Соломона. Напротив его имени

²¹ Петровский – Штерн Й. Евреи в русской армии - М., Новое литературное обозрение, 2003 стр. 127.

отмечено: «Исполняет обязанности раввина». Так мы узнаем ещё об одном еврейском рядовом, избранном своими товарищами на ответственное и почётное поприще раввина. Это означает, что его репутация и знания были признаны его сослуживцами, однако иных биографических данных мы пока не имеем. Уже из одного этого упоминания становится очевидно, что раввины-капелланы не были редкостью, в армейской среде кипела оживлённая жизнь, а обстановка внутри сообщества военнослужащих была весьма демократична»²².

В войска внутренней стражи, созданные для выполнения полицейских функции по охране внутреннего порядка, часто набирали негодных к военной службе офицеров, физически неразвитых и малоспособных солдат.

Среди военных поселян между кантонистами – евреями и выкрестами почти десятикратная разница. Скорее всего, потому то, в таком положении на иудеев было большее давление, в том числе и из-за отрыва изоляции от собратьев, и их отдавали как бы на перевоспитание.

Николай после прочтения этого документа поставил резолюцию о том, что «Тех, кто принял православную веру, не считать евреями», однако на деле это ничего не изменило.

Следующий этап - решение о поголовном крещении, был взят позже, на рубеже 1842 – 1843 гг.

18 февраля 1842 г. Николай повелел разослать распоряжение, которое сводило процесс крещения евреев к формальной процедуре. Это распоряжение означало, что все воинские начальники должны были заниматься миссионерской практикой. Однако в апреле 1843 – го, когда Николай потребовал очередного отчета, оказалось что это распоряжение не имело успеха. Дело во многом было в нежелании и незаинтересованности воинского начальства в миссионерстве, вследствие чего кампания практически сошла на нет. По этой причине Николай отдал новое распоряжение о предоставлении ежемесячных ведомостей об изменении

²² Витушкин Д. Союз магендавида и двуглавого орла.

численного состава выкрестов, а также распорядился заменить некоторых состоящих при войсках духовных наставников на «способнейших и благонадежнейших» и разработать для них краткую инструкцию об обращении евреев.²³ Немного позже Николай приказал выделить из государственной казны ежегодно по 57 руб. 14 коп. батальонным законоучителям, обращающим кантонистов в православие. Я считаю, что именно в этот период появляется действительно серьезная угроза насильственного крещения, которая красочно описывается в воспоминаниях бывших кантонистов. Ситуация для кантонистов – иудеев сильно ухудшается, хотя ожидаемого результата Николай и не получает.

11 марта 1849 г. Николай подписал циркуляр, несколько отрезвляющий армейских миссионеров, «Подтвердить, чтобы при обращении рекрутов и кантонистов из евреев отнюдь не были употребляемы никакие насильственные меры, противные духу христианского учения. В этих видах увещевание евреев делать не иначе, как по ближайшим надзором местного начальства, не посылая на встречу к партиям кантонистов, для расположения их к приятию православия, унтер – офицеров молодых и неопытных, которые, увлекаясь излишним усердием, могут своими настояниями вынуждать согласие, не основанное на убеждении и потому шаткое и непрочное».²⁴ Скорее всего Николай преследовал цель не защитить кантонистов – евреев от миссионерских командиров, а скорее обратить их внимание на убеждение, как немаловажный фактор, чтобы принятие православия было более искренним, т. е. чтобы они становились более «качественными» христианами.

Таким образом, кантонисты – евреи не видели особых преимуществ в принятии крещения и в то же время сами командиры не хотели принимать в этом участие, если бы не давление сверху. Однако, стоит заметить, свои

²³ Петровский – Штерн Й. Евреи в русской армии. - М., Новое литературное обозрение, 2003 стр. 130.

²⁴ Петровский – Штерн Й. Евреи в русской армии. - М., Новое литературное обозрение, 2003 стр. 132.

плюсы все же были. Например, не редкостью для бывших кантонистов было даже получение личного дворянства. «Выходя в отставку, еврей-кантонисты, получившие право селиться с семьями повсеместно вне «черты оседлости», разбредались по всей стране, становясь мелкими чиновниками, ремесленниками, преподавателями и т.д. Главным образом, они пополняли ряды представителей мещанского сословия, но были и те, кто выбивался в священство и даже во дворянство»²⁵.

²⁵ Алексеев И. Е. Еврейский крест (история обращения в православие евреев в Казанской епархии в 1820-1850-х гг.). – Казань: Издательство, 2005. стр. 167.

Глава III.

Миссионерское давление на кантонистов из евреев.

В этой главе мы рассмотрим, как видели сами кантонисты то, что происходило на основе воспоминаний бывших кантонистов.

Например, воспоминания Берко Финкельштейна:

«Истязания происходили большей частью во время купанья в реке, вспоминает один. Бывало, ефрейтор схватит кого-нибудь из нас за голову, быстро окунет его в воду 10—15 раз подряд. Тот захлебывается, мечется, стараясь вырваться из рук, а ему ефрейтор кричит: «Крестись, освобожу». Когда же мальчик все-таки согласия не давал, несчастного выбрасывали на берег. От такого купанья многие глохли».²⁶

«Подают щи, приправленные свиным салом. Еврейский мальчик не может перенести даже запаха щей, его так и тошнит; до щей он не дотрагивается и ест один только хлеб. «Жид, отчего щей не кушаешь?» — кричит на него ефрейтор.

— Не могу, — отвечает тот, — пахнет свининой.

— А, так ты таков! Стань-ка на колени перед иконой. — И держат провинившегося мальчика часа два подряд, пока коленки не онемеют, а потом велят встать и дают ему 15—20 розог по голому телу.»

«Вот что рассказал о себе другой бывший кантонист.

— В 1845 году из нашего батальона осталось в живых только двое: я да наш регент Афанасий Степанов. Трое из нашего батальона — мы были архангельские — зарезались, двое удавились, несколько утопилось. Бывало, накормят нас «солянкой» (маленькие соленые рыбки), пустят в баню, жару нададут, а воды ни капли... «Ну, будете, жиды, креститься или нет?» Ну, вестимо, дети малые, кто и заявляет желание... У меня тоже терпения не хватило, ну и окрестился.»²⁷

«Нас учили, вспоминает Шпигель, произносить молитвы и каждое

²⁶ Флисфиш Э. «Кантонисты».

²⁷ Там же.

воскресенье водили в церковь. Протестовать против штабс-капитана Шухова, нашего командира, и священника Боголюбского не решился никто. Священник Боголюбский часто брал меня к себе домой, где я играл с его сыном Ганькой. Жена и дочери батюшки закармливали меня и все уговаривали креститься, надевали на меня крестик, рассказывали и внушали мне, что Христос тоже был еврей и прочее. Им уже казалось, что вот-вот я приму православие. Но все было напрасно. За это дети меня возненавидели, а батюшка понял, что трудно меня обратить в православие и отказался от своего намерения».²⁸

Если посмотреть на происходившее глазами кантонистов, ситуация видится абсолютно по – другому. Начальники, вопреки выводам, основанным на документах, за дело брались с энтузиазмом, и получали наслаждение от этого. Когда читаешь воспоминания, кажется, что под описанным натиском невозможно устоять, тогда откуда могла браться такая стойкость у малолетних детей?

Есть воспоминания очевидцев и не из евреев, как, например, знаменитый отрывок:

«Видите, набрали ораву проклятых жиденят с восьми-девятилетнего возраста. Во флот, что ли, набирают — не знаю. Сначала велели их гнать в Пермь, да вышла перемена. Гоним в Казань. Я их принял верст за сто; офицер, что сдавал, говорил: „Беда, да и только, треть осталась на дороге, — и офицер показал пальцем в землю. — Половина не дойдет до назначения“, — добавил он.

— Повальные болезни, что ли? — спросил я, потрясенный до внутренностей.

— Нет, не то чтоб повальные, а так мрут, как мухи: жиденок, знаете, эдакой чахлый, тщедушный, словно кошка ободранная, не привык часов десять месить грязь да есть сухари, — опять чужие люди, ни отца, ни матери, ни баловства; ну, покашляет, покашляет, да в Могилев (то есть: „в

²⁸ Там же.

могилу“»)»²⁹. «Привели малюток и построили в правильный фронт; это было одно из самых ужасных зрелищ, которые я видал, бедные, бедные дети! Мальчики двенадцати, тринадцати лет еще кой-как держались, но малютки восьми, десяти лет... Ни одна черная кисть не вызовет такого ужаса на холст.

Бледные, изнуренные, с испуганным видом, стояли они в неловких, толстых солдатских шинелях с стоячим воротником, обращая какой-то беспомощный, жалостный взгляд на гарнизонных солдат, грубо ровнявших их; белые губы, синие круги под глазами показывали лихорадку или озноб. И эти больные дети без ухода, без ласки, обдуваемые ветром, который беспрепятственно дует с Ледовитого океана, шли в могилу. Я взял офицера за руку и, сказав: "поберегите их", бросился в коляску. Мне хотелось рыдать. Я чувствовал, что не удержусь...»³⁰.

В книге В. А. Гиляровского взводный офицер из кантонистов, дослужившийся годам к пятидесяти до поручика, Иван Иванович Ярилов, гораздо спокойнее говорил о времени, когда был кантонистом, но и в его воспоминаниях было место жестокости:

«Ярилов подошел и стал про старину рассказывать:

- Что теперь! Вот тогда бы вы посмотрели, что было. У нас в учебном полку по тысяче палок всыпали... Привяжут к прикладам, да на ружьях и волокут полумертвого сквозь строй, а все бей! Бывало, тихо ударишь, пожалеешь человека, а сзади капральный чирк мелом по спине, - значит, самого вздуют. Взять хоть наше дело, кантонистское, закон был такой: девять забей насмерть, десятого живым представь. Ну, и представляли, выкуют. Ах, как меня пороли!

И действительно, Иван Иванович был выкован. Стройный, подтянутый, с нафабранными черными усами и наголо остриженной седой головой, он держался прямо, как деревянный солдатик, и был всегда одинаково неутомим, несмотря на свои полсотни лет.

- А это, -- что, Орлов? Пятьдесят мазков!

²⁹ Герцен А. И. Былое и думы. М.: Дет. лит., 1976 стр. 217-218.

³⁰ Герцен А. И. Былое и думы. М.: Дет. лит., 1976 стр. 218.

- Мазки! Кровищи-то на полу, хоть ложкой хлебай, -- донеслось из толпы солдат.

- Эдак-то нас маленькими драли... Да вы, господа юнкера, думаете, что я Иван Иванович Ярилов? Да?

- Так точно.

- Так, да не точно. Я, братцы, и сам не знаю, кто я такой есть. Не знаю ни роду, ни племени... Меня в мешке из Волынской губернии принесли в учебный полк.

- Как в мешке?

- Да так, в мешке. Ездили воинские команды по деревням с фургонами и ловили по задворкам еврейских ребятишек, благо их много. Схватят в мешок и в фургон. Многие помирали дорогой, а которые не помрут, привезут в казарму, окрестят, и вся недолга. Вот и кантонист»³¹.

Рассмотрев с разных сторон положение кантонистов нельзя прийти к однозначному выводу. Помимо достаточно «сухой» статистики и красочных воспоминаний кантонистов, существуют и другие точки зрения, например, в работе И. Е. Алексеева «Еврейский крест», абсолютно в другом свете выставляется крещение еврейских детей.

И. Е. Алексеев доказывает, что жизнь в еврейских местечках в «черте оседлости», где главным органом еврейского самоуправления являлся кагал, была чудовищной, и особенно практика сдачи 12-летних еврейских мальчиков в рекруты. Также И. Е. Алексеев акцентирует внимание, что сдавали сирот, детей вдов и бедняков в счет семей богачей. Поэтому он приходит к выводу, что «обратить еврейских детей в православие не представляло особого труда не только по причине оторванности подростков от привычной этно-конфессиональной среды, но и потому, что большинство из них не питало особой любви к своим соплеменникам, расставшимся с детьми малопочтенными способами»³².

³¹ Гиляровский В. А. Собрание сочинений в 4 томах. М.: 1999. Том 4.

³² Алексеев И. Е. Еврейский крест (история обращения в православие евреев в Казанской епархии в 1820-1850-х гг.). – Казань: Издательство, 2005. стр. 22.

Работа Алексеева посвящена именно Казанским батальонам военных кантонистов, куда в конце 1820-х — начале 1830-х гг. стали поступать малолетние евреи. «Именно с этого времени, то есть с рубежа 1820-х – 1830-х гг., — пишет Игорь Алексеев, — следует вести и отсчет существования в Казани так называемой «постоянной еврейской диаспоры»³³.

«Естественно, оказавшись в иной среде, практически многие из еврейских мальчиков, испытывая вполне понятные психологические проблемы, связанные с оторванностью от родного дома и семьи, стремились найти себе новую семью. Крещение в этой связи позволяло получить крестную мать и крестного отца, причем многие из них действительно заботились о своих крестниках, как о родных детях: «Вообще, часто обнаруживавшееся стремление молодых евреев хоть как-то компенсировать „потерю“ своей прежней семьи, заведя родственные связи и пустив корни в новой для них среде, было вполне понятным как с чисто человеческой, так и с сугубо прагматической точек зрения, что нередко и предопределяло их выбор в пользу принятия христианства»³⁴.

Также в книге И. Е. Алексеева упоминается известная история о массовом суициде еврейских мальчиков, которые в присутствия Николая I, не пожелав креститься, утопились в Волге, автор убедительно доказывает, что история является только мифом.

В обращении в православие участвовали не только настоятели и священники от рождения православные, но и православные миссионеры из самих евреев – кантонистов, принявших православие, например, такими были Николай Кузнецкий (Ицко Берко Лейбович), Александр Софронов (Шемуэль Мошко Лейбович Ройзельман), Николай Громов (Мойше Хаим Давидович), Николай Софронов (Хаим-Иоселя Шмуylович Зарицин), Николай Кузнецкий (Лейба Бородин) и Александр Алексеев (Вульф Юдкович

³³ Алексеев И. Е. Еврейский крест (история обращения в православие евреев в Казанской епархии в 1820-1850-х гг.). – Казань: Издательство, 2005. стр. 26.

³⁴ Сулейманов Раис «Дети Сиона на берегах Итиля»

Нахлас)³⁵, последний при этом оставил много миссионерской литературы, являющейся историческим источником, позволяющим лучше понять весь механизм обращения в православие евреев.

Казань можно было назвать одним из центров, специализирующихся на обращении в православие, но не только евреев, а также мусульман, язычников и других народов местного края.

Тем не менее, в 1893 году в Казанской губернии проживало 2807 евреев, из которых 440 крещенных и 2367 иудеев³⁶.

В этом отношении интересна судьба Вольфа Нахласа, ставшего при крещении Александром Алексеевым. Родился он в местечке Незаринец, Подольской губернии, в религиозной еврейской семье. В качестве кантониста он был отправлен в Саратовскую школу, где особенно усердно обращали в православие. Там он был окрещен в 1845 году, когда ему минуло двадцать пять лет. Вольф Нахлас не только сам превратился в ревностного христианина, но стал агитировать своих товарищей. В этой деятельности ему помогало начальство и местное общество. В награду за успехи на этом поприще Алексеев был произведен в унтер-офицеры, а затем в 1851 году, получил высочайшую награду. Поощрения побудили Алексеева еще ревностнее продолжать работу. Но случилось так, что однажды, переправляясь через Волгу с конвоируемой партией кантонистов, он упал в реку. Последствием простуды был паралич ног и освобождение от военной службы.

Прошло некоторое время, и Алексеев случайно встретился со своим бывшим начальником, от которого узнал, что в Саратове ведется следствие по обвинению тамошних евреев в убийстве христианского мальчика с ритуальной целью. По рекомендации этого полковника Алексеев был прикомандирован к чиновнику, производившему следствие в качестве

³⁵ Алексеев И. Е. Еврейский крест (история обращения в православие евреев в Казанской епархии в 1820-1850-х гг.). – Казань: Издательство, 2005. стр. 112

³⁶ Энциклопедический словарь т. XII / Изд.: Брокгауз Ф. А. и Ефрон И. А. – СПб., 1894 стр. 899.

эксперта. Судебные власти не скрывали своего пристрастия в этом деле и стремились обосновать обвинение против евреев в том, что они употребляют христианскую кровь в праздник пасхи. Основанием для обвинения служило превратное толкование еврейских книг и показания нескольких спившихся выкрестов. К чести Алексеева надо сказать, что он вместе с другим выкрестом из евреев упорно доказывал лживость кровавого навета. Дальнейшее рассмотрение дела перешло затем в ведение особой судебной комиссии. Алексеев, чье здоровье сильно ухудшилось к тому времени, ездил к председателю этой комиссии Гирсу и уверял его в невинности обвиняемых. Он даже издал с этой целью брошюру под названием "Употребляют ли евреи христианскую кровь с религиозной целью?"

В своей миссионерской деятельности крещеный Вольф Нахлас клеветал на раввинов, обвинял евреев в нежелании подчиняться законам страны, указывал при этом, что евреи спасают своих детей, не допускают отдачи их в кантонисты.

Судьба Нахласа перекликается с судьбой крещенного кантониста – Александра Зиновьевича Гуревича, дослужившегося до крупных чинов в новгородской губернской администрации. В 1884 г. Благодаря его энергичным действиям удалось предотвратить еврейский погром в Нижнем Новгороде³⁷.

Оба примера хорошо показывают, что вопреки образу выкреста из воспоминаний кантонистов, которые мучили не меньше начальников, они все равно не могли полностью отречься от своего еврейского прошлого.

³⁷ Петровский – Штерн Й. Евреи в русской армии. - М., Новое литературное обозрение, 2003.

Глава IV. Солдатские песни, как показатель устройства быта в русской армии.

Фольклорная традиция, зародившаяся в армии, сохраняется и сегодня, например, песни, которые пели в армии и рекруты и, скорее всего, кантонисты во многих общинах поют до сих пор.

В первой солдатской песне «Еврейская вера» можно проследить восприятие и важность традиции для служащих евреев. Эта песня исполняется на традиционно русский мотив и содержит характерные для русского фольклора слова «Эй, люли, люли да люли». Кроме русского языка, песня содержит так же идиш – ун, фун, бэс-мэдрэш, и.т.д.

Еврейская вера, ди таки-таки-так

Надо рано уставать

Эй, люли, люли да люли,

Надо рано уставать

Ой, надо рано уставать,

Мойде ани засказать

Мойде ани – это молитва и самое первое, что должен сказать еврей, проснувшись утром, так как после приятного сна, мы получаем от Бога новые силы, чтобы лучше ему служить. Когда иудей просыпается, еще перед тем, как встать с постели, нужно поблагодарить Бога за то, что она дал нам новые силы. Она звучит так: «Благодарю тебя, владыка живой и вечный, за то, что ты, по милости своей, возвратил мне душу мою. Велика моя вера в тебя».

Мойдэ ани заскакать

Нэйгл-вассэр отливать

Ой, люли, люли да люли,

Нэйгл-вассэр отливать

Каждое утро, после произнесения Мойде Ани, нужно омыть руки, это делается в определенном порядке, при этом руки нужно оmyвать из сосуда, но не из под крана. Сначала нужно лить воду на правую руку, затем на левую и повторить так три раза и прочитать браху.

Ой, нэйгл вассэр отливать

И у микву забегать.

Ой, люли, люли да люли,

И у микву забегать

Миква (מִקְוָה) - это водный резервуар для омовения с целью очищения от ритуальной нечистоты. Для очищения от ритуальной нечистоты требуется окунание в воду.

А из миквы выбегать

И в бэс-мэдрэш забегать

Бэс-мэдрэш или Бейт-мидраш – это помещение, специально выделенное для изучения Торы, но это не исключало возможности проведения в нем общественной молитвы.

а в бэс-мэдрэш забегать,

талес ун тфилин надевать

Талит (תְּפִילִין) – это молитвенное покрывало, в его четыре угла вдеты кисти-цицит. Обычные молящиеся надевают его во время утренней молитвы и чтения Торы.

Тфилин (תְּפִילִין) – это две маленькие коробочки из выкрашенной черной краской кожи кошерных животных, содержащие написанные на пергаменте отрывки из Торы. При помощи продетых через основания этих коробочек

черных кожаных ремешков тфилин накладывают и укрепляют одну на обнаженной левой руке («против сердца» - на бицепс, немного повернув в сторону тела), вторую – над линией волос, между глаз.

талес ун тфилн надевать

из ма тойву зачинять

С этого момента начинается пересказ утренних молитв.

Борух шейомар засказать

Шма исроэл закричать

Шма (שמע) - молитва, провозглашающая главную идею иудаизма — единство Всевышнего и нерасторжимость союза еврейского народа с Творцом. Шма необходимо читать достаточно громко, чтобы слова можно было слышать, ибо сказано «Слушай, Израиль».

Шма исроэл закричать

Шмонэ-эсрэ засказать,

Шмонэ эсрэ засказать

Кодэйш, кодэйш заскакать

Шмонэ Эсре или Амида – дословно Шмонэ Эсрэ значит 18, по числу молитвенных формул, содержащих благословение Бога из которых она первоначально состояла.

Произнося «кодейш» (קדיש) – нужно немного приподняться на носках.

Ув алэйну наплевать,

При словах "ибо они поклоняются пустоте и тщете" принято сплевывать - но стараться, чтобы это было незаметно, и ни в коем случае не в

сторону арон кодеша. При этом принято прикрыть рот ладонью и сразу же слегка растереть каплю слюны на полу ногой, однако в субботу лишь наступают на нее³⁸.

**Талес ун тфилн издевать,
Фун бэйс-мэдрэш выбегать,
И до дому побегать,
А до дому прибегать ,
Рюмку водки наливать ,
Лехаим, лехаим выпивать .**

Строчки «Рюмку водки наливать , Лехаим, лехаим выпивать» были дописаны в 70-80гг. XX века музыкантом Майклом Альпертом.

В этой песне описываются основные ежедневные обязанности религиозного еврея. Можно предположить, что подобная песня была способом «не забывать» традицию и передавать ее. В среде, где соблюдение традиции не было нормой такая песня имела большое значение.

Вторая песня «Ерушалаим – славный город». В каждом куплете заключен мидраш (שִׁרְיָמָה), то есть сюжеты из раздела Устной Торы, которая входит в еврейскую традицию наряду с Торой Письменной. В песне переплетаются уже три языка – русский, украинский и иврит.

**Эх ты Хава, наша мать,
Чом ты ела эйц ха-дас
Если б не ела эйц ха-дас
То не было бы смерть на нас**

Здесь говорится об известном сюжете, когда Хава (חַוָּה) или Ева, что

³⁸ Кицур Шульхан Арух а-рав 25:7

значит «дающая жизнь», съедает запретный плод с дерева познания Добра и Зла (עץ הדעת טוב ורע). Это положило начало интеллектуальному и нравственному прозрению Адама и Евы: «И открылись глаза у них обоих, и узнали они, что наги...» В наказание за нарушение запрета Бог дает женщине в удел родовые муки и подчиняет ее господству мужа (Быт. 3:16).

В этом куплете поющий упрекает Хаву в ее проступке и винит ее в нынешнем положении вещей.

Эх ты Авром, старый Авром

Шо ж ты зажурился

Повел сына на акейдо,

Даром потрудился.

Согласно библейскому рассказу³⁹, Бог пожелал испытать силу веры Авраама и повелел ему принести своего любимого сына Ицхака «во всесожжение» «в земле Мория», «на одной из гор». Авраам, не колеблясь, повиновался. На третий день пути Авраам с Ицхаком взошли на указанное Богом место. Придя на место, Авраам «устроил жертвенник», связал Ицхака (отсюда традиционное еврейское название истории (קרבן אברהם), «положил его на жертвенник поверх дров» и уже занёс над ним нож (поскольку жертву, приносимую Богу во всесожжение, следовало сначала заколоть, а затем сжечь), когда ангел воззвал к нему с неба: «Авраам! Авраам! <...> не поднимай руки твоей на отрока и не делай над ним ничего, ибо теперь Я знаю, что боишься ты Бога и не пожалел сына твоего, единственного твоего, для Меня»⁴⁰

Вместо Ицхака в жертву был принесён баран, а Господь поклялся: «благословляя благословлю тебя и умножая умножу семя твоё, как звезды небесные и как песок на берегу моря; и овладеет семя твоё городами врагов своих; и благословятся в семени твоём все народы земли за то, что ты

³⁹ Быт 22:1-19

⁴⁰ Быт 22:11-12)

послушался гласа Моего»⁴¹

**Эх ты Ицхок, наш отец,
 Был ты связан як барнец
 Стали малохим* заплакати
 Велел Б-г отпускати**

*ангелы

**Эх ты, Янкев, батько наш
 Четырнадцать лет овцы пас
 Четырнадцать лет овцы пас
 Семь за Рохл и семь за нас.**

История Иакова излагается в Книге Бытие ⁴². Она начинается с того, что Бог открыл беременной Ребекке, что та родит близнецов, которым предназначено стать родоначальниками двух народов, причём народ, который произойдет от старшего из братьев, будет подвластен потомкам младшего. Будучи любимцем матери Ребекки, Иаков хитростью добился от престарелого слепого отца Исаака благословения на первородство и сделался родоначальником избранного народа Израильского. Вся дальнейшая жизнь Иакова, как она рассказана в книге Бытие, представляет собой расплату за обман.

Избегая мести брата Исава, Иаков по совету матери удалился в город Харан и женился там на двух дочерях своего дяди Лавана, Леи и Рохл, но чтобы жениться на Рохл Иаков должен был пасти овец семь лет. По истечении срока ему в жены вместо Рохл отдали Лею, тогда Иаков еще семь лет пас овец чтобы жениться и на Рохл.

**Эх ты, Эйсэв, дядько наш
 Корчмы не минаешь,**

⁴¹ Быт. 22:16-18

⁴²Быт. 25, 27-50

**Водочку выпиваешь.
Через водку босый ходишь,
Чоботов не маешь.**

Эйсэв (אִשָּׁר) – прародитель христианских гонителей, брат Иакова.

В этом куплете Эйсэв олицетворяет любых других людей не еврейской веры, куплет по тексту обращен по тексту к Эйсаву, прародителю христиан, а на деле к тем, кто слышит, рисуя образ крестьянина, не упускающего шанса заглянуть в корчму и выпить.

**Припев: Ерушалаим—славный город
Люди говорили!
Ерушалаим славный город,
Люди похвалили.**

Есть много версий, почему припев именно такой, я согласна с той версией, что Ерушалаим – город в котором происходили чудеса, в котором зарождалась история еврейского народа, и всегда справедливость брала верх. Душой каждый еврей должен стремиться к этому городу и любить его. В мечтах поющих в этом городе не может случиться зла и они стремятся к нему из несправедливости их жизни.

Заключение

Конечно, институт кантонистов был направлен не только на подготовку квалифицированного унтер-офицерского состава для российской армии, но и на обращение евреев в православие и «слияние их в образе мыслей с русским населением». То есть утратой евреями-кантонистами национального самосознания с последующей их полной ассимиляцией.

В конце 1850-х годов при расформировании батальонов еврейских кантонистов отпустили домой последними и, по их мнению, они за период с 1826 года пробыли в армии больше времени, чем их православные собратья. В отличие от них, еврейские кантонисты не имели никакой возможности выслуги по службе, подняться выше унтер – офицера было невозможно. Принятие православия в этом не очень помогало, как видно из документов и приведенных таблиц – многие должности были закрыты как для иудеев, так и для выкрестов. Тем не менее, еврейские дети не уступали в военных навыках другим, относились к среднеподготовленным кантонистам, овладели множеством ремесленных специальностей и сохранили в той или иной форме элементы традиционного жизненного уклада⁴³.

Не вызывает сомнений, что Николай считал возможным решить еврейский вопрос насильственным крещением кантонистов. Однако, нельзя сказать, что введение рекрутской повинности было для того чтобы окрестить евреев, оно было нужно для ассимиляции евреев и приобщения их к окружающему народу. Это подтверждает то, что в начале введения рекрутской повинности не было массовых крещений, они начались гораздо позже вместе с изменением курса Николаевской «еврейской политики». Также были приняты меры по учреждению школ, уничтожению кагала и т. д.

Вследствие того, что исполнению николаевских замыслов мешали не только евреи, не желавшие принимать православие, но и государственная машина местного начальства, не горевшая желанием обратить евреев, за

⁴³ Петровский – Штерн Й. Евреи в русской армии. - М., Новое литературное обозрение, 2003 стр. 168.

исключением случаев, когда они попадали к жестоким фанатикам.

Практически всегда кантонисты – выкресты составляли по официальным данным максимум треть, причем и эти цифры есть основания считать завышенными⁴⁴.

«Черная легенда, оплакивающая судьбу еврейских детей, отданных в солдаты, не выдерживает проверки историческими документами и – что особо интересно – проверки культурной памятью. В семейных воспоминаниях запечатлен совсем иной образ евреев – кантонистов. О них рассказывают, как о людях грубых, мужественных, недюжинной физической силы и душевного здоровья. Не случайно их нанимали сторожами и телохранителями»⁴⁵.

Еврейская религиозная традиция, несомненно, не пропадала в кантонистских батальонах, но и соблюдении ее как в условиях дома было невозможным.

Выполнять все ежедневные обязанности не было ни сил, ни возможности, но, тем не менее, был даже целый ряд праздников, в которые разрешали отдыхать, хотя как это выполнялось на деле узнать невозможно.

Также соблюдение кашрута – было невозможным. В субботу по закону евреи не должны были работать, но опять же говорить о том, исполнялось это или нет, нельзя. Праздники делились на праздники первого типа, в которые помимо субботы, входил также Йом Кипур, в которые разрешалось не работать, и праздники второго типа – Еврейский новый год (рош ха шана), Куци (суккот), окончание ежегодного цикла чтения Пятикнижия (симхат тора), Пасху (песах), и Пятидесятницу (шавуот)⁴⁶. Благодаря этому указу, у евреев были основные права, позволявшие им исповедовать иудаизм в свободное от службы время. Однако как эти права соблюдались относительно кантонистов, не понятно, если брать как источник воспоминания, я не смогла

⁴⁴ Петровский – Штерн Й. Евреи в русской армии. - М., Новое литературное обозрение, 2003 стр. 168.

⁴⁵ Петровский – Штерн Й. Евреи в русской армии. - М., Новое литературное обозрение, 2003 стр. 169.

⁴⁶ Петровский – Штерн Й. Евреи в русской армии. - М., Новое литературное обозрение, 2003.

найти в них конкретных подтверждений того или иного.

Работая в глухомани на чужого человека, ребенок не мог соблюдать субботу или кашрут, не мог вести жизнь, к которой привык с пеленок. Если рядом не было взрослого еврея, который мог бы помочь перетерпеть все издевательства и уговоры, чтобы сохранить свое еврейство, у ребенка не оставалось чаще всего выбора. В тех же местах, где была возможность общения со старшими, была преемственность и традиция сохранялась, подстраиваясь под условия.

Тем, кто, несмотря ни на что, остался иудеем, уставом разрешалось ходить в синагогу по месту службы. Если синагоги не было, то военнослужащие-евреи могли собираться для общей молитвы и избирать сведущего в религиозном законе руководителя. Для этого снимали особые помещения, где устраивали постоянные молельни. Так называемые солдатские синагоги существовали во многих городах вне черты оседлости. Командование разрешало кантонистам по субботам и еврейским праздникам посещать их. Здесь мальчики встречались со взрослыми солдатами-евреями, и это укрепляло их дух, помогало легче переносить все тяготы жизни. Недаром многие командиры и священники стремились не допустить подобных контактов.

По достижении 18 лет кантонисты переводились в регулярную армию и нередко, несмотря на наказания, возвращались в иудаизм. Другие же на протяжении всех 25 лет службы втайне оставались верны вере отцов и возвращались к ней по окончании службы. Такие случаи повлекли в 70-х годах XIX века ряд судебных процессов "за отпадение от православия".

Список опубликованных источников и литературы:

1. Акунов В. Евреи в русской армии и унтер Трумпельдор. / <http://www.evangelie.ru/forum/t95682.html>
2. Алексеев И. Е. Еврейский крест (история обращения в православие евреев в Казанской епархии в 1820-1850-х гг.). – Казань: Издательство, 2005.
3. Амчиславский В. Л. Еврейские солдаты-вероотступники и православное Духовенство (1860–1870-е гг.). http://www.terrahumana/10_03/10_03_06.pdf
5. Витушкин Д. Союз магендавида и двуглавого орла. <http://www.jewishpetersburg.ru/modules.php?name=Content&pa=showpage&pid=2254>
6. Герцен А. И. Былое и думы. М.: Дет. лит., 1976.
7. Гиляровский В. А. Собрание сочинений в 4 томах. М.: 1999. Том 4
10. Леванда В. О. Полный хронологический сборник законов и положений, касающихся евреев, от уложения царя Алексея Михайловича до настоящего времени, 1649-1873 г. - СПб, 1874.
11. Локшин А. О еврейском раввине еврее Айзике, собиравшем с евреев деньги для депутатов еврейских, находящихся в Петербурге. http://www.lechaim.ru/ARHIV/184/lokshin.htm#_ftn1
12. Петровский – Штерн Й. Евреи в русской армии. - М., Новое литературное обозрение, 2003.
13. Дубнов С. Как была введена рекрутская повинность для евреев в 1827 г. // Еврейская старина. 1909. Вып. IV. С. 265.
14. Кантонисты, или они сражались за Родину. <http://tarbut-cellcom.zahav.ru/cellcom/literature/photo.php?view=6920>
15. Сулейманов Р. Дети Сиона на берегах Итиля/ Российский институт стратегических исследований. Приволжский центр региональных и этнорелигиозных исследований.
16. Флисиш Э. Кантонисты. Тель-Авив: Effect Publishing, б.г.
17. Ципринус (О. Пржецлавский). Калейдоскоп воспоминаний. 1811–1871 // Русский архив, 1872. С. 1752–1753
18. Энциклопедический словарь т. XII / Изд.: Брокгауз Ф. А. и Ефрон И. А. – СПб 1894.

Список использованных архивных фондов:

1. РГВИА. Ф. 405. Оп. 2. Д. 1662. Л. 1 – 2.
2. РГВИА. Ф. 405. Оп. 5. Д. 3771. Л. 3 – 4.

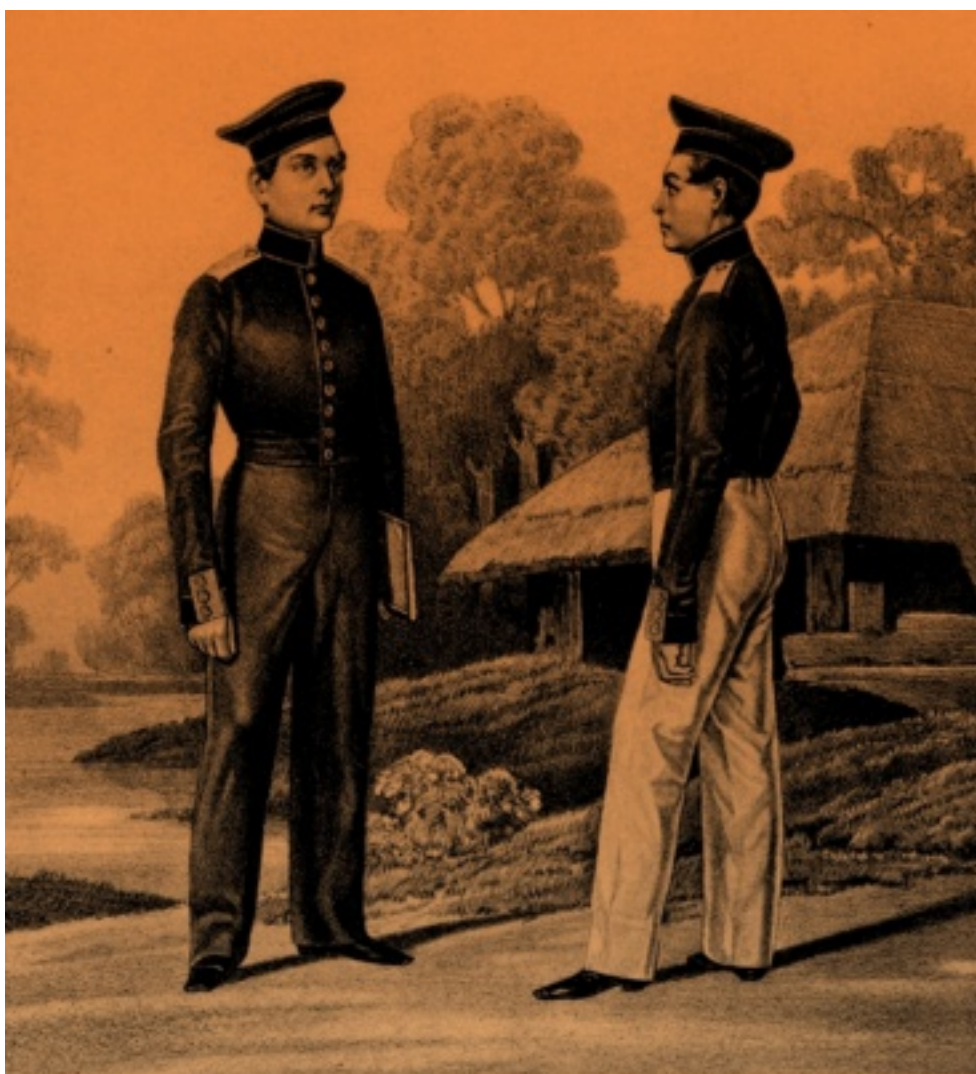
Приложения

А. Посемейный списокъ Еврейскаго N N мѣщанскаго общества, составлен- ный въ 182 году для исполненія рекрутской очереди.

№ Семейству по старшинству Членовъ онаго.	№№ подь конми стоять записанными по послѣдней ревизіи.	Кто именно записать - по послѣдней ревизіи и въ теченіи оной вновь при- численъ.	Отъ времени представленія послѣдне составленныхъ посемейныхъ списковъ, кто именно прибылъ и когда.	Въ теченіе сего времени кто, куда и почему выбылъ.	Какія сдѣланы рекрутскія заслуги по 182 года.	Объясненіе причинъ, по коимъ призваются къ поступленію на службу не- способнымъ и правъ на увольненіе или льготу отъ рекрутской повинности.	<i>Лѣта.</i>					
							По 7 ревиз.		<i>Лѣта.</i>		<i>Лѣта.</i>	
							Муж.	Къ 182 году.	Муж.	Женск.	Муж.	Женск.
	Муж.	Женск.										



*Единственный офицер-иудаист
Российской империи: Герцель
Янкель Цам, бывший кантонист*



КАНТОНИСТЫ

*2-й и 3-й роты С.-Петербургскаго баталіона Военных
Кантонистовъ, 1826—1831.*